

Священник Максим Никулин

СОТЕРИОЛОГИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ В «ТОЛКОВАНИИ НА ПОСЛАНИЕ К ЕВРЕЯМ» СВЯТИТЕЛЯ КИРИЛЛА АЛЕКСАНДРИЙСКОГО

Настоящая статья посвящена исследованию сотериологии свт. Кирилла Александрийского на примере одного из его произведений — «Толкования на Послание к Евреям». Автор статьи опирается на важнейшую монографию Б. Менье, посвященную христологии свт. Кирилла, но также рассматривающую сотериологическое учение святителя как основание его христологической доктрины. В конкретном произведении свт. Кирилла автор статьи находит характерные для святителя сотериологические аспекты, встречающиеся во многих его произведениях. Во-первых, свт. Кирилл составляет так называемые «резюме веры», то есть краткие изложения грехопадения в Адаме и спасения во Христе. Во-вторых, по мысли святителя, преступление Адама повлекло за собой последствия в человеческой природе: физические (смерть и тление), моральные (господство греха и дьявола) и духовные (утрата Святого Духа). Наконец, Александрийский архиепископ учит о том, что Христос как Второй Адам избавил человечество от этих последствий в акте «возглавления», а плоды спасительного домостроительства Христа передаются людям посредством участия в Евхаристии и через освящение Святым Духом.

Ключевые слова: свт. Кирилл Александрийский, Послание к Евреям, сотериология, христология, пневматология, грехопадение, спасение, Евхаристия, библиистика, патристика.

Сотериологическое учение свт. Кирилла Александрийского было подробно изучено в монографии Бернара Менье, посвященной христологии святителя [Meunier, 1997], на которую нами была опубликована рецензия [Никулин, 2016]. Французский исследователь применяет в своей работе новый метод — выявление христологических воззрений свт. Кирилла на основании его сотериологии.

Тем не менее, в ходе исследования Б. Менье не рассматривает «Толкование на Послание к Евреям» свт. Кирилла (далее — «Толкование»). Фрагменты этого произведения святителя [CPG 5209 (3)] сохранились только в библейских катенах, догматическом флорилегии и цитатах позднейших авторов. «Толкование» было написано в антинесторианский период творчества свт. Кирилла, то есть между 428 и 432 гг. [Durand, 1964, 532; Parvis, 1975, 418]. Подробнее о проблематике, источниках, изданиях и исследованиях, вопросах датировки, жанра и структуры произведения было изложено в нашей статье [Никулин, 2017^a]. В настоящей статье будет рассмотрено, насколько выводы Б. Менье о сотериологии святителя верны в отношении его «Толкования».

В своей монографии Б. Менье ввел термин сотериологическое «резюме веры»: «произведения свт. Кирилла усеяны отрывками, в которых он резюмирует историю спасения (по крайней мере, вплоть до Христа: эсхатологическое измерение, в целом, отсутствует). Я предлагаю именовать такой вид текста „резюме веры“, чтобы отличать его от символа, тринитарной структуры которого он не имеет. Именно принимая во внимание некое число таких отрывков и выявляя их общую структуру, можно будет обрисовать рамки, в которых развивается мысль нашего автора» [Meunier, 1997, 6]. Вот пример такого «резюме веры» из текста рассматриваемого «Толкования»:

Священник Максим Сергеевич Никулин — магистр богословия (Санкт-Петербургская духовная академия), магистр гуманитарных и социальных наук (Практическая школа высших исследований, Париж, Франция), аспирант Санкт-Петербургской духовной академии (maximvzzz@gmail.com).

Вознесись мыслью к сотворению человека, [бывшему] вначале, и тому, кем он стал сперва, и исследуй, как мы были созданы Богом по Его образу и подобию и удостоились великой чести, получив в удел власть над [сущими] на земле. Но поскольку начало рода, то есть Адам, оскорбил Божественную заповедь, с тех пор разум человека заболел сильной склонностью к дурному. Так мы проводили время в мире, лишены славы, нетления и первоначальных благ, но мы спасены через Христа и обладаем по Его благодати тем, что [необходимо] для получения вновь дарованного прежде (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382).

На основании подобных повествований и других упоминаний в тексте «Толкования» попытаемся выявить сотериологию святителя. Проанализировав структуру резюме веры во многих произведениях свт. Кирилла, Б. Менье заключает, что «Кирилл структурирует всегда свое сотериологическое изложение, противопоставляя Адама, падение которого имело вселенские последствия, и Христа, принесшего вселенское спасение» [Meunier, 1997, 23]. В настоящей статье мы последуем данной схеме и представим прежде изначальное состояние человека и его падение, чтобы изложить затем Боговоплощение и спасение, принесенное Христом.

В тексте «Толкования» свт. Кирилл несколько раз представляет первоначальное состояние человека — *ἐν ἀρχαῖς* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382, 384). Согласно святителю, человек был создан Богом по Его образу и подобию — *κατ'εἰκόνα καὶ ὁμοίωσιν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 376, 382). Однако человеческое естество уступает ангельскому в отношении природы и славы (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 369, 388, 383). Человек был небольшим и малозначительным — *εὐτελής* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 383) — живым существом по причине своей земной природы и малочисленности (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 388). Тем не менее, Бог даровал блага — *ἀγαθῶν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384) — человеческой природе: первый человек обладал честью — *τετιμήμεθα* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382), славой — *δόξης* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 388), властью — *ἄρχειν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382) над творением и был его главой — *ἀρχὴν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 383). Свт. Кирилл толкует Пс 8:5–7, цитируемый в Евр 2:6–8, антропологически, относя эти стихи к первоначальному состоянию человека. Подробнее об экзегетике святителем данных стихов изложено в нашей статье [Никулин, 2017⁶].

В своем исследовании Б. Менье также изучил лексикон, который святитель использует, говоря о грехопадении в своих произведениях [Meunier, 1997, 29–50]. Согласно выводам ученого, выражением, чаще всего используемым свт. Кириллом для обозначения грехопадения, является «преступление» (*παράβασις*), реже — «непослушание» (*παρακοή*), находящиеся соответственно в Рим 5:14 и Рим 5:19 (по поводу Адама), а также в Евр 2:2 (по поводу Израиля). Наиболее часто встречается выражение «преступление в Адаме» (*ἡ ἐν Ἀδὰμ παράβασις*). Объектом этого преступления является заповедь, данная Богом, не вкушать плодов с дерева познания добра и зла. Но субъект преступления не так ясен, потому что мы находим в качестве него то Адама, то человеческую природу, то человечество, то нас, то человеческий род. Метафора падения или подкальзывания также используется святителем, подчеркивающим результат деяния Адама. Речь идет о глаголах *πίπτω* и *ὀλισθαίνω* и их производных. Грехопадение Адама часто описывается в терминах обмана (событие) и победы (результат) сатаны, поскольку именно он обманул Адама и ввел в заблуждение его жену. Святитель говорит о грехопадении также в терминах отворачивания: он применяет несколько слов, имеющих такой смысл — *ἀφίστημι*, *ἀποστρέφω*, *ἀποστροφή*, — производных от *τρέλω*, *τροπή*.

Примеры употребления вышеназванного вокабулярия встречаются в тексте «Толкования», что является дополнительным аргументом в пользу принадлежности отрывков, в которых он встречается, свт. Кириллу. Святитель использует несколько раз выражение «преступление в Адаме» — *ἡ ἐν Ἀδὰμ παράβασις* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365, 378, 394). Он также говорит о «преступлении Адама» — *ἡ τοῦ Ἀδὰμ παράβασις* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384), или его грехе — *ἀμαρτίας* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 376). Мы также

встречаем глагол *πίπτω* и его производные (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 383, 394). Субъект грехопадения выражен преимущественно индивидуально: «человек» — *τὸν ἄνθρωπον* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 366), «первый человек» — *ὁ πρῶτος ἄνθρωπος* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 378), «начало рода, то есть Адам» — *ἡ τοῦ γένους ἀρχή, τοῦτέστιν Ἀδάμ* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382), но встречается и указание на коллективный аспект — «согрешила плоть» (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 394).

В своей монографии Б. Менье также рассматривает вопрос репрезентативности Адама, то есть каким образом Адам представляет собой все человечество [Meunier, 1997, 83–96]. Для свт. Кирилла образный и скрытый смысл Адама как всего человечества не отрицает буквального смысла Адама как реального лица. Выражение «в Адаме» ставится в параллель выражению «во Христе» — согласно святителю, каждый содержит в себе человечество. Таким образом, свт. Кирилл выражает идею репрезентативности человечества Адамом и действительной передачи последствий грехопадения людям.

Доказательство этой идеи имеется и в тексте «Толкования». Преступление Адама повлекло за собой следствия во всей человеческой природе. Именно поэтому субъект, претерпевающий последствия, именуется различно: то индивидуально, «человек» — *ὁ ἄνθρωπος* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 394), то собирательно, «природа человека» — *ἡ ἀνθρώπου φύσις* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 378), «человеческий разум» — *ἡ ἀνθρώπου διάνοια* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382), «мы (в Адаме)» (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 393, 383), «всеобщий человек» — *τὸν καθόλου... ἄνθρωπον* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 389), «земной род» — *τὸ ἐπὶ γῆς γένος* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 394), или же «плоть» — *σαρκὸς* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 394).

Б. Менье различает несколько видов последствий грехопадения: Божественную санкцию, физические и моральные следствия, потерю Святого Духа, утрату Богопознания [Meunier, 1997, 51–82]. Многие из вышеперечисленного находится в тексте «Толкования».

В отношении Божественного наказания за грех свт. Кирилл говорит о проклятии человека — *ἀρχή* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365). Физическими следствиями греха являются смерть — *θάνατος* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365, 376, 394), и тление — *φθορά* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 376, 394, 394), человеческие тела стали «тленными и земными» — *φθαρτοῖς καὶ γήνις* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 393). Святитель также использует медицинский словарь для описания такого рода последствий, а именно говорит о болезни человеческой природы, используя глагол *νοσέω* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 378, 382, 389).

Нравственным последствием падения является господство греха — *ἀμαρτία* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365, 378, 394) над человеком. Святитель также называет это «сильной склонностью ко грехам» — *τὸ πολὺ λίαν εὐπαρακόμιστον πρὸς ἀμαρτίας* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 378), или «сильной склонностью к ошибкам» — *τὸ λίαν εὐλάροιστον εἰς τὸ πλημμελές* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382). Моральное состояние человека после грехопадения обусловлено тем, что над ним господствуют дьявол и злые силы (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 393).

Хотя идея потери Святого Духа из-за грехопадения очень важна для сотериологии святителя, мы не находим ее в сохранившихся фрагментах «Толкования». Однако тема утраты божественных благ, близкая по смыслу потере Святого Духа, присутствует. Согласно свт. Кириллу, из-за преступления человек утратил благодать — *τῶν θεῶν χαρισμάτων* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365), *χάριτος* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 383), славу — *δόξα* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382, 389), *ἐκλείας* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 389), честь — *ἀτιμωτάτους* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384), изначальные блага — *τῶν ἐν ἀρχαῖς ἀγαθῶν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382), прежние дары — *τῶν πάλαι δεδωρημένων* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382), власть над творением Божиим (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 389).

Согласно Б. Менье, сотериология свт. Кирилла характеризуется типологией двух Адамов, поскольку дело каждого имеет универсальный характер [Meunier, 1997, 101]. В «Толковании» также встречается эта параллель:

Ибо, как из-за преступления Адама (ср. Рим 5:14) мы стяжали несчастья, словно некое наследство, переходящее от отца на весь произошедший от него род, и были обречены на проклятье и смерть, так и великолепие, [сущее] во Христе, распространится на весь человеческий род (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365).

Как и преступление Адама, деяние Христа повлекло за собой следствия для всей человеческой природы. Свт. Кирилл выражает эту идею, говоря о том, что Христос первенствует — *πρωτεύωντος* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 397; ср. Кол 1:18); Он есть Путь — *ὁδοῦ* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 397; ср. Ин 14:6); Дверь — *θύρας* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 397; ср. Ин 10:9). Поэтому объект спасительного деяния Христа является коллективным — природа человека (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365, 384), человеческий род — *γένος* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365, 394), все творение — *τὴν σύμπλασαν κτίσιν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365), наше (состояние) — *τὸ καθ' ἡμᾶς* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384).

Б. Менье различает две стороны спасительного деяния Христа, а именно возвращение к началу и «возглавление» [Meunier, 1997, 103–125]. Свт. Кирилл выражает результат спасения как возвращение к истоку, то есть к состоянию Адама до грехопадения. Но более общей причиной воплощения является «возглавление» — соединение Христом человечества под Своею главою (Еф 1:10). Рекапитуляция во Христе имеет три модуса: моральный (осуждение греха), физический (упразднение смерти) и духовный (усыновление людей Духом). Мы находим выражение такого деяния Христа в другом резюме веры «Толкования»:

И Он сделал человека, [сущего] по Его собственному образу и подобию, делателем правды (*δικαιοσύνης ἐργάτην*), превосходящим тление и смерть. Но поскольку смерть воцарилась из-за греха и поскольку мы подчинились тлению и «все сбились с пути, разом пришли в негодность» (Рим 3:12), Творец и Господь вселенной, конечно, позаботился (*προενόησεν*) о Своих творениях, ибо Бог Отец благоволил (*ἠϋδόκησε*) «возглавить (*ἀνακεφαλαιώσασθαι*) все во Христе» (Еф 1:10) и обновить [все] в [состояние, бывшее] вначале (*ἀνακαινίσαι εἰς τὸ ἐν ἀρχαίς*) (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 376).

С одной стороны, благодаря деянию Христа человек был приведен в исходное состояние — *τὸ ἐν ἀρχαίς* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384, 394). В этом смысле свт. Кирилл часто говорит о «получении назад» — *ἀνάληψιν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 382), *ἐπανάληψιν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384, 389) данного человеку вначале. С другой стороны, святитель утверждает, что Христос обновил состояние человека — *καινότητα* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 389), и улучшил наше (положение) — *τὸ καθ' ἡμᾶς ἐν ἀμείνοισιν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384).

В результате акта рекапитуляции Христос уничтожил физические, нравственные и духовные последствия грехопадения. Он победил смерть (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 386, 394) и тление (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 388, 394). Свт. Кирилл часто использует глагол «попрать» — *πατέω* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 401, 413), который также встречается в тропаре Пасхи, для описания торжества Христа над смертью. Медицинский лексикон также присутствует: Христос «вылечил» — *θεραπεύεσθαι* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 394), «исцелил» — *ἰάθημεν* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 396; ср.: 1 Пет 2:24) человечество, находящееся во грехе.

В отношении нравственных последствий свт. Кирилл пишет, что Христос избавил людей от грехов — *ἀμαρτίας* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 388, 397), прегрешений — *πταισμάτων* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 396), всякой скверны — *μολυσμοῦ* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 369). Очищение было осуществлено через страдания Христовы. Своей собственной Кровью — *τῷ ἰδίῳ αἵματι* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 418, 422), Он освятил — *ἀγιάζω* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 368, 422) и очистил — *καθαρίζω* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 369, 418) людей, делая их святыми — *ἀγίους* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 397) и чистыми — *καθαροὺς* (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 369). Христос вырвал человеческую природу из тиранических рук дьявола (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 388).

Б. Менье осуществил попытку установить последовательность между моральным и физическим актами Христа [Meunier, 1997, 115–122]. Согласно исследователю, с одной стороны, у свт. Кирилла имеются тексты, показывающие, что нравственное деяние предшествует. По этой логике, цепочке «непослушание — смерть» Адама соответствует цепочка «послушание — победа над смертью» Христа. Отрывок «Толкования» прекрасно иллюстрирует такое понимание:

Действительно, как она [плоть], оступившись в Адаме, подпала под смерть из-за преступления, так она, когда стяжала благоволение во Христе из-за послушания, была вырвана из сетей смерти и ее ужасов так, что мы вопием о них, прыгая от радости: «Где, смерть, твоя победа? Где, ад, твое жало?» (1 Кор 15:55; ср. Ос 13:14) (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 394).

С другой стороны, у святителя встречаются и тексты, которые можно истолковать как физическую концепцию воплощения, а именно что человеческая природа была спасена автоматически благодаря контакту Божества и Человечества во Христе. Мы также обнаруживаем эту идею в «Толковании», например в тексте, следующем сразу же после приведенного выше отрывка:

Ибо Единородное Слово Божие, будучи сущностью Жизнью, соединилось с земной и смертной плотью, чтобы сама смерть, преследовавшая ее [плоть] как некое дикое животное, после этого ослабла, будучи побежденной (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 394–395).

Вследствие Своей победы Христос возвратил людям утраченное из-за греха первого человека. Он вернул вышние блага — τοῖς ἄνωθεν ἀγαθοῖς (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365), честь — τιμῆσιν (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384), славу (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384, 393), похвалу — τὸ καύχημα (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 384), великолепие — λαμπρά (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 365), благодать — χάριτι (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 378), власть над землей. Свт. Кирилл противопоставляет нищету в Адаме богатству во Христе, поэтому он использует глагол «обогащать» — πλουτίζω (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 389, 365), говоря о деянии Спасителя. Но самым большим даром, возвращенным человеку Христом, является Святой Дух. Из-за преступления Адама Дух покинул человеческую природу, но благодаря Христу Он возвратился. После Своего воскресения Христос вдохнул — ἐνεφύσησεν (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 379) Святого Духа в святых апостолов, и теперь Он дарует Его достойным христианам — ἄξιους (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 379).

Б. Менье различает два типа причастия людей Богу — телесное, связанное с Евхаристией, и духовное, осуществляемое Святым Духом. Исследователь приводит отрывок из «Толкования на Послание к Римлянам» свт. Кирилла:

Действительно, мы причастились (μετεσχῆκαμεν) Ему [Слову] духовно и телесно (πνευματικῶς τε καὶ σωματικῶς), ибо когда Христос обитает (ἐναυλιζῆται) в нас через Святого Духа и через таинственное Благословение (διὰ τοῦ Ἁγίου Πνεύματος καὶ διὰ τῆς μυστικῆς εὐλογίας), тогда воистину закон греха осуждается в нас (Cyrillus *Romanos*, 1872, 213).

Ученый относит «таинственное Благословение», то есть Евхаристию, к телесному причастию, а упоминание Святого Духа — к духовному. В тексте «Толкования» находится отрывок, очень близкий приведенному выше как по смыслу, так и по лексике:

Действительно, Он [Христос] живет (ἐναυλιζῆται) в нас как Бог через Своего собственного Духа, тогда как мудрейший Моисей не обитал ни в ком, ибо мы не стали участниками ни Моисея, ни кого-либо другого из святых, но мы причастились Христу через Духа и таинственное Благословение (μετεσχῆκαμεν δὲ τοῦ Χριστοῦ, διὰ τε τοῦ Πνεύματος καὶ τῆς εὐλογίας τῆς μυστικῆς) (Cyrillus *Hebraeos*, 1872, 404).

Таким образом, в тексте «Толкования» обнаруживаются следы сотериологического учения и словаря свт. Кирилла. Мы находим несколько «резюме веры», ставящие

в параллель падение в Адаме и спасение во Христе. Преступление Адама повлекло за собой последствия физические (смерть и тление), моральные (господство греха и дьявола) и духовные (утрата Святого Духа) в человеческой природе. Христос как Второй Адам избавил человечество от этих последствий в акте «возглавления». Спасительное деяние Христа передается людям посредством участия в Евхаристии и стяжания Святого Духа.

Источники и литература

Источники

1. Cyrillus *Hebraeos* (1872) — *Cyrillus Alexandrinus*, S. Fragmenta in Epistulam ad Hebraeos / ed. P. E. Pusey // Sancti Patris nostri Cyrilli archiepiscopi Alexandrini opera: in 7 t. Oxonii: typographeo Clarendoniano, 1872. Т. 5. P. 362–440.
2. Cyrillus *Romanos* (1872) — *Cyrillus Alexandrinus*, S. Fragmenta in Epistulam ad Romanos / ed. P. E. Pusey // Sancti Patris nostri Cyrilli archiepiscopi Alexandrini opera: in 7 t. Oxonii: typographeo Clarendoniano, 1872. Т. 5. P. 173–248.
3. Septuaginta (2007) — *Septuaginta* / ed. A. Rahlfs, R. Hanhart. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2007.
4. New Testament (2014) — *The Greek New Testament*. 5th ed. / ed. B. Aland, K. Aland, J. Karavidopoulos, C. M. Martini, B. M. Metzger. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2014.
5. Новый Завет (2002) — *Новый Завет на греческом и русском языках* / пер. еп. Кассиан (Безобразов). М.: Российское библейское общество, 2002.

Литература

6. CPG — *Clavis patrum graecorum*: in 6 t. / ed. M. Geerard, F. Glorie, J. Noret, J. Desmet. Turnhout: Brepols, 1974–1998.
7. Durand (1964) — *Durand de G. M. Excursus VI. La Bible dans les Dialogues* // *Sources chrétiennes*. Paris: Cerf, 1964. Т. 97. P. 531–532.
8. Lampe (1961) — *Lampe G. W. H. A Patristic Greek Lexicon*. Oxford: Oxford University Press, 1961.
9. Meunier (1997) — *Meunier B. Le Christ de Cyrille d'Alexandrie. L'humanité, le salut et la question monophysite*. Paris: Beauchesne, 1997.
10. Parvis (1975) — *Parvis P. M. The Commentary on Hebrews and the Contra Theodorum of Cyril of Alexandria* // *Journal of Theological Studies*. New Series. 1975. № 26.2. P. 415–419.
11. Дворецкий (1958) — *Дворецкий И. X. Древнегреческо-русский словарь: в 2 т.* / ред. С. И. Соболевский. М.: Государственное издательство иностранных и национальных словарей, 1958.
12. Никулин (2016) — *Никулин М. С. Был ли свт. Кирилл Александрийский монофизитом? (рецензия на книгу: Meunier B. Le Christ de Cyrille d'Alexandrie. L'humanité, le salut et la question monophysite. Paris: Beauchesne, 1997)* // *Христианское чтение*. 2016. № 3. С. 319–322.
13. Никулин (2017^a) — *Никулин М., свящ.* «Толкование на Послание к евреям» свт. Кирилла Александрийского: проблематика, обзор источников, изданий и исследований // *Христианское чтение*. 2017. № 4. С. 55–66.
14. Никулин (2017^b) — *Никулин М., свящ.* Экзегетический метод свт. Кирилла Александрийского в его «Толковании на Послание к евреям» // *Христианское чтение*. 2017. № 6. С. 64–70.

Priest Maksim Nikulin. Soteriological Aspects in the “Explanation on the Epistle to the Hebrews” of St. Cyril of Alexandria.

Abstract: In this article, the author studies the soteriology of St. Cyril of Alexandria using examples from one of his works, “Explanation on the Epistle to the Hebrews”. The author of the article relies on the important monograph of B. Meunier, dedicated to the Christology of St. Cyril, and also considers the soteriological doctrine of the saint as the basis of his christological doctrine. In this specific work of St. Cyril, the author of the article finds soteriological aspects typical for the saint, found also in many of his other works. First, St. Cyril provides the so-called “summary of the faith,” that is, a brief account of the Fall in Adam and salvation in Christ. Second, according to the saint, the sin of Adam entailed consequences for human nature: physical (death and corruption), moral (the dominion of sin and the devil) and spiritual (loss of the Holy Spirit). Finally, the Archbishop of Alexandria teaches that Christ as the Second Adam delivered mankind from these consequences in the act of “being the first-born,” and the fruits of the saving economy of Christ are transmitted to people through participation in the Eucharist and through sanctification by the Holy Spirit.

Keywords: Cyril of Alexandria, Epistle to the Hebrews, soteriology, christology, pneumatology, the Fall, salvation, Eucharist, Bible Studies, patristics.

Priest Maksim Sergeevich Nikulin — Master of Theology (St. Petersburg Theological Academy), Master of Humanitarian and Social Sciences (Practice School of Higher Studies, Paris), Graduate Student at St. Petersburg Theological Academy (maximvzzz@gmail.com).

Sources and References

Sources

1. Cyrillus Hebraeos (1872) — Cyrillus Alexandrinus, S. Fragmenta in Epistulam ad Hebraeos (ed. P. E. Pusey). *Sancti Patris nostri Cyrilli archiepiscopi Alexandrini opera*: in 7 t. T. 5. [St. Cyril of Alexandria. Fragments on the Epistle to the Hebrews (ed. P. E. Pusey). *Works of our Saint Father Cyril, Archbishop of Alexandria*: in 7 vol. Vol. 5]. Oxford: Clarendon Press, 1872, pp. 362–440.
2. Cyrillus Romanos (1872) — Cyrillus Alexandrinus, S. Fragmenta in Epistulam ad Romanos (ed. P. E. Pusey). *Sancti Patris nostri Cyrilli archiepiscopi Alexandrini opera*: in 7 t. T. 5. [St. Cyril of Alexandria. Fragments on the Epistle to the Romans (ed. P. E. Pusey). *Works of our Saint Father Cyril, Archbishop of Alexandria*: in 7 vol. Vol. 5]. Oxford: Clarendon Press, 1872, pp. 173–248.
3. Septuaginta (2007) — *Septuaginta*. Ed. by A. Rahlfs, R. Hanhart. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2007.
4. New Testament (2014) — *The Greek New Testament*. 5th ed. by B. Aland, K. Aland, J. Karavidopoulos, C. M. Martini, B. M. Metzger. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2014.
5. Novyi Zavet (2002) — *Novyi Zavet na grecheskom i russkom yazykakh*. Per. ep. Kassian (Bezobrazov) [New Testament in Greek and Russian Languages Transl. by bishop Kassian (Bezobrazov)]. Moscow: Russian Bible Society, 2002. (Russian translation).

References

6. CPG — *Clavis patrum graecorum*: in 6 t. [Key to Greek Fathers: in 6 vol.]. Ed. by M. Geerard, F. Glorie, J. Noret, J. Desmet. Turnhout: Brepols, 1974–1998.
7. Durand (1964) — Durand de G.M. Excursus VI. La Bible dans les Dialogues. *Sources chrétiennes*. Paris: Cerf, 1964, t. 97, pp. 531–532.
8. Lampe (1961) — Lampe G.W. H. *A Patristic Greek Lexicon*. Oxford: Oxford University Press, 1961.
9. Meunier (1997) — Meunier B. *Le Christ de Cyrille d’Alexandrie. L’humanité, le salut et la question monophysite*. Paris: Beauchesne, 1997.

10. Parvis (1975) — Parvis P. M. The Commentary on Hebrews and the Contra Theodorum of Cyril of Alexandria. *Journal of Theological Studies. New Series.* 1975, no. 26.2, pp. 415–419.
11. Dvoretzkiy (1958) — Dvoretzkiy I. Kh. *Drevnegrechesko-russkiy slovar'*: v 2-h t. [Dvoretzkiy I. Kh. *Ancient Greek-Russian Dictionary.* In 2 vol.] Ed. by S. I. Sobolevskiy. Moscow, 1958.
12. Nikulin (2016) — Nikulin M. S. Byl li svt. Kirill Alexandriyskiy monofizitom? (retsenziya na knigu: Meunier B. Le Christ de Cyrille d'Alexandrie. L'humanité, le salut et la question monophysite. Paris: Beauchesne, 1997). [Nikulin M. S. Was St. Cyril of Alexandria a Monophysite? (A Review of: Meunier B. Le Christ de Cyrille d'Alexandrie. L'humanité, le salut et la question monophysite. Paris: Beauchesne, 1997)]. *Khristianskoe chtenie.* 2016, no. 3, pp. 319–322. (In Russian).
13. Nikulin Problematika (2017^a) — Nikulin M., svyashch. “Tolkovaniye na Poslaniye k evreyam” svt. Kirilla Alexandriyskogo: problematika, obzor istochnikov, izdaniy i issledovaniy. [Priest M. Nikulin. Commentary on the Epistle to the Hebrews by St. Cyril of Alexandria: Problems of Scholarship and Overview of Sources, Editions, and Studies]. *Khristianskoe chtenie.* 2017, no. 4, pp. 55–66. (In Russian).
14. Nikulin Exegetika (2017^b) — Nikulin M., svyashch. Exegeticheskiy metod svt. Kirilla Alexandriyskogo v ego “Tolkovanii na Poslaniye k evreyam” [Priest M. Nikulin. Exegetical Method of St. Cyril of Alexandria in his “Commentary on the Epistle to the Hebrews”]. *Khristianskoe chtenie.* 2017, no. 6, pp. 64–70. (In Russian).