



*Священник Димитрий Пономарев*

## **Старообрядчество в истории малых (пустынных) монастырей Русского Севера**

УДК 271.2-86-788(470.1/.2)-9  
DOI 10.47132/2618-9674\_2024\_4\_132  
EDN AADPZK



*Аннотация:* Яркой иллюстрацией деятельности лидеров старообрядчества в малых монастырях является их связь с историей одной из пустынных обителей Обонежской пятины — Курженской пустыни. Преподобный Евфросин (Куржеский, Андомский, Каргопольский) основал свою мужскую пустынь в XVII в. на острове Куржанского озера, впоследствии Олонецкой губернии Вытегорского уезда в 90 км к северо-востоку от г. Вытегра, где и был похоронен. На рубеже 60-х и 70-х годов XVII в. Курженская пустынь стала одним из самых известных центров старообрядчества в Заонежье. Здесь проходили совещания, рассматривавшие важные вопросы внутренней жизни старообрядчества, отсюда рассылались письма по России и отправлялись эмиссары в Москву. Курженская пустынь тесно связана с именем игумена Досифея, который укрывался в ней с 1671 г., где братия избрала его настоятелем. Здесь Досифей постриг духовного сына протопопа Аввакума Семена Крашенинникова, отсюда руководил подачей царю Федору Алексеевичу челобитной от имени всей земли. Здесь впервые обсуждалась старообрядцами необходимость самосожжений.

*Ключевые слова:* Малые (пустынные) монастыри, пустынные монастыри, Курженский монастырь, старообрядчество, самосожжения.

*Об авторе:* **Священник Дмитрий Анатольевич Пономарев**

Кандидат богословия, штатный священник храма свт. Петра, митрополита Московского, на ул. Роменской, Санкт-Петербург.

E-mail: [blagoveschenie@mail.ru](mailto:blagoveschenie@mail.ru)

ORCID: <https://orcid.org/0000-0003-3940-534X>

*Для цитирования:* Пономарев Д. А., *свящ.* Старообрядчество в истории малых (пустынных) монастырей Русского Севера // Палеороссия. Древняя Русь: во времени, в личностях, в идеях. 2024. № 4 (28). С. 132–147.

Статья поступила в редакцию 21.06.2024; одобрена после рецензирования 30.06.2024; принята к публикации 10.07.2024.



*Priest Dmitriy Ponomarev*

## **Old Believers in History of Small (Desert) Monasteries in Russian North**

UDK 271.2-86-788(470.1/.2)-9  
DOI 10.47132/2618-9674\_2024\_4\_132  
EDN AADPZK



*Abstract:* A striking illustration of Old Believers leaders' activities in small monasteries is their connection with the history of the Kurzhensky monastery, one of the desert monasteries of the Obonezh Pyatina. Monk Euphrosynus (of Kurzhesk, Andomsk, Kargopolsk) founded his desert monastery on an island of Lake Kurzhansky in the 17th century. This place was later called the Olonets province of the Vytegra district, 90 km northeast of the town of Vytegra where Euphrosynus was buried. Today this territory is called the Vytegor'sky district of the Vologda region. Between the 60s and 70s of the 17th century, the Kurzhensky desert monastery became one of the most famous centers of Old Believers in the Zaonezhye. It was the place where meetings were held to discuss important issues of Old Believers' internal life, from where letters were sent to the most remote corners of Russia and emissaries were sent to Moscow. The Kurzhensky desert monastery is closely connected with the life of Abbot Dosifei hiding there since 1671 and elected abbot by the brethren. Here, he tonsured Semyon Krasheninnikov, archpriest Avvakum's spiritual son. From here he supervised submission of a petition to Tsar Fyodor Alekseevich on behalf of all the land's assembly. It was there and for the 1st time that Old Believers discussed the need for self-immolation.

*Keywords:* Small Monasteries, Mikrodolphous Monasteries, Kurzhensky Monastery, Old Believers, Religion Self-Immolation.

*About the author:* **Priest Dmitriy Ponomarev**

PhD in Theology, staff priest at the St. Peter's Moscow Metropolitan Church on the Romenskaya street, St. Peterburg.

E-mail: [blagoveschenie@mail.ru](mailto:blagoveschenie@mail.ru)

ORCID: <https://orcid.org/0000-0003-3940-534X>

*For citation:* Ponomarev D. Old Believers in History of Small (Desert) Monasteries in Russian North. *Paleorosia. Ancient Rus in time, in personalities, in ideas*, 2024, No. 4 (28), p. 132–147.

The article was submitted 21.06.2024; approved after reviewing 30.06.2024; accepted for publication 10.07.2024.

Одной из главных проблем при изучении малых монастырей Русского Севера является определение их местоположения. К сожалению, в справочнике В. В. Зверинского, в котором размещены справочные сведения о 2245 русских монастырях, встречаются досадные неточности и ошибки. Так, в статье № 13 с описанием Андогской, или Андозерской-Успенской в Становищах, мужской пустыни читаем, что она существовала с XVI в., была упразднена в 1779 г. и обращена в приход Успенского погоста. В 1831 г. «за малочисленность прихода» она была приписана к Андозерскому погосту. Расположена Успенская церковь в 6–9 верстах от погоста **на устье** реки Андоги. «В церкви находится икона Успения Богородицы в богатой серебряной ризе; здесь же **погребен блажен. Евфросин, пустынный Куржеский**». Далее следует перечень источников и литературы о данной пустыни и церкви<sup>1</sup>. Та же информация содержится в справочнике А. Ратшина<sup>2</sup> и в «Жизнеописании Аввакума и Епифания» А. Н. Робинсона<sup>3</sup>.

На самом деле прп. Евфросин, пустынный Курженский (Куржеский, Андомский, Каргопольский) основал свою мужскую пустынь в XVII в. в Обонежской пятине на острове Куржанского озера около деревни с таким же названием (д. Куржанское Озеро), впоследствии Олонецкой губернии Вытегорского уезда (ныне Вытегорский район Вологодской области) в 90 км к северо-востоку от г. Вытегра, где и был похоронен. Причем основанная им пустынь находилась не в устье, а **у истока** (!) р. Андомы. Еще в XIX в. на острове, как отмечал Е. В. Барсов, стояли часовня и памятник прп. Евфросину<sup>4</sup>. Причем у В. В. Зверинского в 3 томе под № 1707, помимо Андогской, есть описание и собственно Курженской пустыни<sup>5</sup> с упоминанием памятника Евфросину и часовни, но без сообщения о погребении в ней основателя обители. В «Книге глаголемой: Описание о российских святых» также записано, что прп. Евфросин, пустынный Куржеский чудотворец, преставился в Андогской пустыни «в лето 7160 (1652)»<sup>6</sup>. Но речь здесь идет о другом Евфросине — блаженном Евфросине, настоятеле Усть-Андогской пустыни на Андозере.

По свидетельству старообрядческого жителя первого насельника Выговской пустыни (постриженника Диодора-Юрьегорского монастыря и основателя Троицкого Виданского монастыря на острове реки Суны) инока Кирилла Сунского, составленного на Выге между 1733 и 1740 гг., Кирилл, странствуя по монастырям, около 1640 г. «отиде в пределы града Олонца, пришед же в Курженскую пустыню, идеже благоухает в земельных недрах преподобный Еуфросин Андомский, и тамо смотряще иноческих уставов прилежно»<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> Зверинский В. В. Материал для историко-топографического исследования о православных монастырях в Российской империи, с библиографическим указателем: в 3 т. СПб., 1890. Т. I. № 13. С. 74.

<sup>2</sup> Ратшин А. Полное собрание исторических сведений о всех бывших в древности и ныне существующих монастырях и примечательных церквях в России. М., 1852. С. 405.

<sup>3</sup> Робинсон А. Н. Жизнеописания Аввакума и Епифания: Исследование и тексты. М., 1963. С. 303. Примеч. к С. 190.

<sup>4</sup> Барсов Е. В. Алфавитный указатель монастырей и пустынь, упраздненных и существующих в Олонецкой епархии, с их настоятелями // Памятная книжка Олонецкой губернии на 1867 год. Петрозаводск, 1867. С. 16.

<sup>5</sup> Зверинский В. В. Материал для историко-топографического исследования о православных монастырях в Российской империи, с библиографическим указателем: в 3 т. СПб., 1897. Т. III. № 1707. С. 86.

<sup>6</sup> Книга, глаголемая: Описание о российских святых, где и в котором граде или области или монастыре и пустыне поживе и чудеса сотвори, всякого чина святых. М., 1887. С. 180.

<sup>7</sup> БАН. Дружин. № 999. Л. 14 об. – 15.

Полное название Курженской пустыни — Евфросинова Курженская Андомская (Андоморецкая) Троицкая мужская пустынь. Впервые на основании данных переписи 1678 г. полное название этой пустыни в составе Заонежских погостов Олонецкого уезда привел в своей работе В. И. Иванов<sup>8</sup>. На сведения о Курженской пустыни в Обонежской пятине обратил внимание также и А. Н. Старицын<sup>9</sup>. В переписной книге в перечне безземельных монастырей значится: «В Андомском погосте над Куржеским озером монастырь Евфросина пустыня, а на монастыре церковь Живоначальные Троицы. За монастырем двор скотской, а в нем живут монастырские работники»<sup>10</sup>. Более раннего упоминания в писцовых книгах о Курженской пустыни пока не обнаружено.

«Название пустыни “Андомская”, — как отмечает А. Н. Старицын, — происходит от реки Андомы, протекающей в Вытегорском районе. Эта река берет начало из озера Сондозеро, расположенного в 5 верстах от Курженского озера. Евфросин обосновался в бассейне Андомы еще до начала распространения в здешних местах никоновской реформы. Именно поэтому часовня на острове Курженского озера, сооруженная над его могилой, поддерживалась как старообрядцами, так и новообрядцами»<sup>11</sup>. Однако необходимо учитывать, что Андомским назывался еще один монастырь с храмом во имя свт. Николая, находившийся в 12 км от Курженского озера на р. Андоме. У В. В. Зверинского он упоминается в 3 томе под № 1368<sup>12</sup>. В итоге у Зверинского мы имеем описание трех Андомских монастырей.

На рубеже 60-х и 70-х г. XVII в. Курженская пустынь стала самым известным центром старообрядчества Заонежья<sup>13</sup>. Пустынь особо почиталась противниками патр. Никона. Литургия совершалась здесь священником, рукоположенным до раскола, по старопечатным книгам, на дониконовском антиминоссе. Поэтому сюда стекались многие обонежские жители и пришельцы из дальних мест, желавшие исповедоваться и причаститься. Отсюда рассылались по отдаленным местностям запасные дары<sup>14</sup>. Кстати, то же в равной степени можно сказать в данный период и о Троицкой Сунарской обители в пределах Никольского Шуйского погоста.

Курженская пустынь тесно связана с именем игум. Досифея, который укрывался в ней с 1671 г., где братия избрала его настоятелем<sup>15</sup>. До этого, 1662 по 1670 г. известный противник церковной реформы, упоминавшийся в письмах протопопа Аввакума, близко с ним знакомого<sup>16</sup>, был игуменом Тихвинского Николо-Беседного

<sup>8</sup> Иванов В. И. Монастыри и монастырские крестьяне Поморья. СПб., 2007. С. 544.

<sup>9</sup> Старицын А. Н. Курженская пустынь // ВЦИ. 2009. № 3–4 (15–16). С. 195.

<sup>10</sup> РГАДА. Ф. 1209. Оп. 1. Ч. 1. Д. 1137. Л. 168.

<sup>11</sup> Старицын А. Н. Курженская пустынь. С. 196.

<sup>12</sup> Зверинский В. В. Материал для историко-топографического исследования... Т. III. № 1368. С. 13. Зверинский здесь ссылается на писцовое описание 1582/1583 г, где мы читаем о наличии женской монашеской общины при погостской церкви: «Погост Никольской на реке на Андоме. А на погосте церковь Никола Чюдотворец да придел Успенье Пречистые Богородицы, да другая церковь Преображеня Спасово, теплая, с трапезою, деревянные, а стоят на царя и великого князя земле, а церкви поставлены и церковное строения приходное. На монастыре ж келья черного священника Варлама да пятнатцать келей, а живет в ней четырнатцать стариц...» (Писцовая книга Обонежской пятины Заонежской половины 1582–1583 гг. // История Карелии XVI–XVII вв. в документах. Т. 3. Петрозаводск; Йоэнсуу, 1993. С. 242.

<sup>13</sup> Подробнее см.: Старицын А. Н. Отношение к церковной реформе XVII в. в северных монастырях Новгородской митрополии // Труды института российской истории РАН. 2014. № 12. С. 75.

<sup>14</sup> Смирнов П. С. Внутренние вопросы в расколе в XVII веке: Исследование из начальной истории раскола по вновь открытым памятникам, изданным и рукописным. СПб., 1898. С. 159–160.

<sup>15</sup> Старицын А. Н. Курженская пустынь. С. 198.

<sup>16</sup> В «Послании Борису с братией» читаем: «Отцу Досифею мир и благословение. Спаси Бог тебе за добронравие твое. Пад, подстилаю главу свою и благословения прошу: моли Бога о мне

монастыря<sup>17</sup>. Имя игум. Досифея в связи с Курженской пустыней упоминается в «Слове надгробном блаженных памяти боголюбивому Выгопустынного общежителства еклисиарху Петру Прокопиевичу», написанным расколоучителем А. Денисовым<sup>18</sup>. Также мы находим имя игумена Досифея в «Истории Выговской старообрядческой пустыни», изданной по рукописи Ивана Филиппова<sup>19</sup>. Около 1670 г. сбежавший в Москву «без братского ведома» игумен Николо-Беседного монастыря тайно постриг в монашество боярыню Феодосию Прокофьевну Морозову<sup>20</sup>. По мнению А. Н. Старицына, «в 1675 г. в Курженской пустыни у Досифея принял постриг духовный сын протопопа Аввакума Семен Крашенинников»<sup>21</sup>. Авторы словарной статьи о Досифее полагают, что это событие произошло в Сунарецкой Троицкой пустыни<sup>22</sup>.

Ввиду наличия священного сана Досифей пользовался большим авторитетом у старообрядцев. Многим из них, например, основателю Выговской пустыни Игнатию, он стал духовным отцом<sup>23</sup>, как и для целых монастырей. Именно благодаря благословию не только соловецких отцов, но и игумена Досифея возникло Выголексинское общежитие<sup>24</sup>.

Если в некоторых обителях Русской церкви лишь часть монахов придерживалась старых книг и порядков, в Тихвинском женском Введенском монастыре старым обрядам следовали все сестры и священнослужители обители<sup>25</sup>. Из грамоты митр. Новгородского Питирима, отправленной архим. Ионе в сентябре 1671 г. известно, что владыка просил послать «в Тихвинский Введенский девичий монастырь

---

грешнем. А твою любовь да помянет Господь Бог во Царствии Своем всегда ныне и присно и во веки веком. Досифей, а Досифей! Поворчи, брате, на Олену-то старицу...» (Материалы для истории раскола за первое время его существования, издаваемые редакцией «Братского слова»: в 9 т. М., 1887. Т. 8. С. 93–94).

<sup>17</sup> Там же. С. 71. *Строев П. М.* Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской церкви. СПб., 1877. Стб. 94.

<sup>18</sup> Слово надгробное блаженных памяти боголюбивому Выгопустынного общежителства еклисиарху Петру Прокопиевичу; сочинено того же общества господином киновиархом Андреем Дионисиевичем // Русская старина. Т. 26. Ноябрь. СПб., 1879. С. 526.

<sup>19</sup> *Юхименко Е. М.* «История Выговской пустыни» Ивана Филиппова: нерешенные проблемы // ТОДРЛ. СПб., 2007. Т. 58. С. 940.

<sup>20</sup> *Седов П. В.* Закат Московского царства: Царский двор конца XVII века. СПб., 2006. С. 162 (См. также: *Барсков Я. Л.* Памятники первых лет русского старообрядчества. СПб., 1912. С. 310). В житии боярыни Морозовой читаем: «Феодосия же начат мыслию на болюша простиратися, желая зело ангельского образа. И припадаше к матери, лобызающее руце ея и поклоняся на землю, моляше ю, яко да облечет ю во иноческий образ... Мати же, видя непреложный ея разум и веру, изволи бытии сему по усердию ея, умоли отца христоробца Досифея одяети ю во иноческий образ. Он же и постриг ю, и нарече имя Феодоры...» (Житие боярыни Морозовой, княгини Урусовой и Марьи Даниловой // Материалы для истории раскола... Т. 8. С. 153–154).

<sup>21</sup> *Старицын А. Н.* Курженская пустынь. С. 198; см. также: Материалы по истории раскола... Т. 4. Ч. 1. М., 1878. С. 299.

<sup>22</sup> *Агеева Е. А., Шашков А. Т., Юхименко Е. М.* Досифей // ПЭ. М., 2007. Т. XVI. С. 58–61. Троицкая Сунороецкая пустынь, была основана в южной части Виданского острова в нижнем течении реки Суны в середине XVII в. выходцем из Троицкого Юрьегорского монастыря Кириллом Сунарецким (1608–1690) (*Островский Г.* Виданский остров на реке Суне, и его значение в истории Раскола // Олонечские епархиальные ведомости. 1988. № 12. С. 26–27).

<sup>23</sup> *Дружинин В. Г.* Раскол на Дону в конце XVII века. СПб. 1889. С. 75; Отразительное писание о новоизобретенном пути самоубийственных смертей: Вновь найденный старообрядческий трактат против самосожжения 1691 года: Сообщ. Хрисанфа Лопарева. СПб., 1895. С. 11.

<sup>24</sup> *Денисов А.* Слово надгробное Петру Прокопьеву // БЛДР. СПб., 2015. Т. 19: XVIII век. С. 51.

<sup>25</sup> *Старицын А. Н.* Курженская пустынь. С. 198.

искусного священника для наставления игуменьи Измарагды и инокинь, обличенных в расколе, и о наблюдении за тем, чтобы в названном монастыре богослужение совершалось по новоисправленным книгам»<sup>26</sup>. Игуменья Измарагда, старица Александра Гагарина, старица Федосья Давыдова, белые священники, служившие в обители «Иван Никитин и Автоном Хрисанфов, а также белый дьякон Алексей Терентьев были высланы в Новгород для смирения. В апреле того же года они были возвращены в монастырь, так как признали свои «ошибки» и выразили покорность официальной церкви. Но священноначалие не было склонно доверять «раскаянию» тихвинских стареров»<sup>27</sup>. Несмотря на то, что в ответ на грамоту владыки Питирима архим. «Иона ответил, что искусного священника в монастыре нет, и он не знает, где его найти», митрополит направил вразумлять сестер Введенской обители строителя Антониево-Дымского монастыря иером. Варлаама, который до этого состоял насельником Тихвинского Успенского монастыря<sup>28</sup>.

Кто же являлся расколуучителем и духовным отцом у сестер Тихвинского Введенского монастыря? П. В. Седов обратил внимание на то, что в январе 1670 г. Новгородский митр. Питирим писал в Успенский Тихвинский монастырь: «Били нам челом с Тихвины Николы Чудотворца Беседного монастыря старец Феодосий з братьею, а в челобитной их написано: “В Никольском де Беседном монастыре был в игуменах черной поп Досифей. И в нынешнем де 178-м (1669) году декабря... тот де игумен Досифей обманною статьею от них из монастыря поехал к Москве на монастырских лошадях с монастырским работником беж без братского ведома и скла в сундук монастырские... приходные... хлебные и денежные книги и свою келейную рухлядь и, складчи, поставил в сундуке в Тихвинском девиче монастыре у княжны у старицы Леваниде с сестрами в монастырской казны”»<sup>29</sup>. Мы уже отмечали выше, что, добравшись до Москвы, этот лидер противников реформы постриг в инокини боярыню Морозову. Скорее всего, это произошло после 1669 г.<sup>30</sup> По всей видимости, Досифей не собирался возвращаться в Беседный монастырь, «...и потому заблаговременно увез с собой “келейную рухлядь”, среди которой оказалась и какая-то текущая монастырская документация»<sup>31</sup>.

В Введенском Тихвинском монастыре, где Досифей оставил свое имущество, он являлся духовником сестер обители, вдохновляя их придерживаться старого обряда. На самом деле игумен Досифей еще не раз вернется в Тихвинские приделы.

<sup>26</sup> Курдюмов М. Г. Описание актов, хранящихся в архиве императорской Археографической комиссии // Летопись занятий Археографической комиссии за 1906 год. Вып. 19. СПб., 1908. № 644. С. 270.

<sup>27</sup> Старицын А. Н. Отношение к церковной реформе XVII в... С. 73.

<sup>28</sup> Из грамоты от 13 ноября 1671 г. митр. Новгородского Питирима келарю Тихвинского Успенского монастыря старцу Дионисию мы узнаем «о посылке в Тихвинский Введенский девичий монастырь строителя Антониева Дымского монастыря, черного попа Варлаама для совершения церковной службы по новопечатным книгам и наставления инокинь, обличенных в расколе» (Курдюмов М. Г. Описание актов... С. 270. См. также: СПб ИИ РАН. Ф. 132. Оп. 1. Карт. 13. № 41. Л. 1–2; Там же. Оп. 1. Карт. 14., № 102. Л. 1–2; Там же. Оп. 1. Карт. 14. № 105. Л. 1; СПб ИИ РАН. Ф. 12. Оп. 2. Переплет 7. № 644. Л. 1–3; № 647. Л. 1–2.

<sup>29</sup> Архив СПб ИИ РАН. Ф. 132. Оп. 1. Картон 13. № 41. Ср. № 126.

<sup>30</sup> Е. А. Агеева, А. Т. Шашков, и Е. М. Юхименко считают, что постриг Ф. П. Морозовой состоялся в апреле 1670 г. (Агеева Е. А., Шашков А. Т., Юхименко Е. М. Досифей. С. 58–61).

<sup>31</sup> Именно «после истории с Досифеем новгородский митрополит повелел следить, чтобы игуменья и сестры этого монастыря “служили по новоисправленным служебникам и над просфирами четвероконечного креста”, а два священника и дьякон этого монастыря были посажены митрополитом “в смирение” (Архив СПб ИИ РАН. Ф. 132. Оп. 1. Картон 14. № 102, 105)» (Седов П. В. Закат Московского царства... С. 162–163).

По словам Г. А. Воробьева, раскол очень сильно распространится в Новгородской епархии, где «все Поморье и вся Обонежская пятина» станут главным оплотом борьбы с никоновской реформой<sup>32</sup>. Когда власти арестуют боярыню Морозову, разорят устроенное ею убежище для старообрядцев и начнут разыскивать служивших там священников, именно сюда бывший игумен Никольского Беседного монастыря в конце 1671 г. побегит уже из Москвы, чтобы скрыться в Курженской пустыни<sup>33</sup>.

Следует отметить, что малые монастыри часто становились местом, куда бежали от преследования властей монахи, поддерживавшие раскол<sup>34</sup>. Дело в том, что пустынные обители порой имели слабый контроль со стороны церковной иерархии и жили вполне самостоятельной, свободной жизнью. Вот почему со времен Стоглавого Собора власти постоянно стремились подобные монастыри закрыть<sup>35</sup>.

Почему еще малолюдные пустынные обители так привлекали старообрядцев? Здесь было развито такое явление, как старчество, которое впоследствии «как древняя практика сохранялось и поддерживалось в первую очередь в различных старообрядческих согласиях»<sup>36</sup>. Здесь же использовался скитской устав, который содержался в качестве приложения в некоторых рукописях «Ока церковного», имея заглавие «Предание уставом иже на внешней стране пребывающим иноком, рекше скитскаго жития правило, о келейном трезвении и катадневном пребывании»<sup>37</sup>. Этот устав, скорее всего, и стал основой для молитв старообрядцев, так как мог использоваться и иноком, и мирянином, не имевшими священнического сана<sup>38</sup>. Богослужение по этому уставу могло совершаться в пустынях без наличия в них церкви.

Появился скитской устав в связи с введением в Русской Церкви Иерусалимского устава. Скитские уставы размещались не только в качестве приложения в рукописях «Ока церковного», но и в богослужебных сборниках (например, в составе Следованной Псалтыри<sup>39</sup>), сборниках текстов аскетического содержания. Студийский устав во времена свт. Киприана стал активно заменяться на Иерусалимский, и здесь важен тот факт, что, прежде всего, в рукописях нового Иерусалимского типика, которые пришли на Русь и активно воспроизводились, стали появляться и скитские уставы<sup>40</sup>.

<sup>32</sup> Воробьев Г. А. О Московском соборе 1681–1682 года. СПб., 1885. С. 43.

<sup>33</sup> Старицын А. Н. Курженская пустынь. С. 198.

<sup>34</sup> Старицын А. Н. Отношение к церковной реформе XVII в. ... С. 74.

<sup>35</sup> В 85 главе Стоглавого Собора «О затворницах и о пустынницах» мы читаем, что «по соборному уложению мелкие пустыни сносить в одну пустыню, в которой чин по Бозе совершается... Или в монастыри в старые в общиe переместити их... А те пустынные церкви переносити в монастыри ж или на погосты и устроить, как вместимо, службе быти. Или приделы тех церквей имя учинити по рассуждению» (Стоглав // РГБ. Ф. 304. I. № 215. Л. 273).

<sup>36</sup> Кожурин К. Я. Повседневная жизнь старообрядцев. М., 2014. С. 67.

<sup>37</sup> Белякова Е. В. Славянская редакция Скитского устава // Древняя Русь. Вопросы медиевистики. 2002. № 4 (11). С. 30.

<sup>38</sup> Белякова Е. В., Лебер Т. Скитский устав в составе Горичского сборника (Архив САНИ 446) // О Горичком зборнику. Сборник одабраних радова. Подгорица; Београд, 2020. С. 472.

<sup>39</sup> Белякова Е. В. Афон и Маняевский скит: традиция скитов и значение Святой горы в начале нового времени // Афон и славянский мир. Сб. 3. Мат-лы междунар. конф., посвященной 1000-летию присутствия русских на Святой горе. Святая гора Афон, 2016. С. 56.

<sup>40</sup> Так, например скитской устав помещен в рукописях: РНБ. Погод. № 876; ЯГМЗ № 5479; РНБ. КБ XII; РНБ. Погод. № 273; РГБ. Унд. № 115, 116; РНБ. Погод. № 270; РГБ. Ф. 199. № 367; РНБ. КБ XV; РГБ. Ф. 304. № 314; РНБ. КБ. № 42/1119 и т. д. (Белякова Е. В. Славянская редакция Скитского устава. С. 30–31, 33–34); РГБ. Ф. 304. № 528; РНБ. ОЛДП. F 205; РГБ. Егоров. № 1300; РГБ. Муз. № 6380; РГБ. Муз. № 6423.; РГБ. Ф. 354. № 11 (Белякова Е. В. Русская рукописная редакция Скитского устава // Монашество и монастыри в России. XI–XX века. Исторические очерки. М., 2002. С. 155).

Келейное правило христианского Востока стало в пустынных монастырях основой жизни подвижника. Постепенно оно и превратилось в скитской устав, также бытовавший в русских пустынных обителях, который, в свою очередь, впоследствии вполне мог стать основой для совершения богослужений в общинах ревнителей старой веры. По мнению К. Я. Кожурина, «дом любого последовательного старообрядца представлял собою монастырь в миру»<sup>41</sup>, где совершалось это правило.

По мнению Е. В. Беляковой, скитской устав приобрел особое значение в старообрядческой традиции: «рукописи... XVII века сохранили записи, свидетельствующие о бытовании Устава в старообрядческой среде (РГБ. Муз. № 6380; РГБ. Муз. № 6423; РГБ. Овчин. Ф. 209. № 384)». Переписывался Скитской устав старообрядцами и в XIX в. (РГБ. Рогожск. № 569; РГБ. Егоров. № 1361). Некоторые особенности, которые воспринимаются нами как признаки молитвы старообрядцев, например «...обычай молиться с лстовкой (“вервицей”)...», имеют место в Скитском уставе»<sup>42</sup>.

Как известно, появление старообрядческого пустынножительства берет свое начало из Соловецкого монастыря. Причем многие из будущих основателей раскольниковских монашеских пустыней оставляли Соловки «не самочинно, а по братскому приговору»<sup>43</sup> еще прежде разорения монастыря<sup>44</sup>. Можно предполагать, что выходцы, прежде всего, из Соловецкой обители и могли устраивать свою молитвенную жизнь, руководствуясь скитским уставом, с которым они были знакомы по рукописям «Ока церковного» Иерусалимского Устава<sup>45</sup>. В Соловецком собрании выявлено три списка Устава (Солов. 7/7; Солов. 840/950; Солов. 723/831). Е. В. Беляковой удалось установить, что он был в ходу у соловецкой братии. Так, она обратила внимание на то, что в сохранившемся Уставе Анзерского скита начала XVII в. (РНБ. Сол. 1129/1239) прп. Елеазар Анзерский, создавая свой скит и вводя в нем порядки древних иноков, писал: «И я, говоря с братьею, писали в Соловецкий монастырь ко игумену Иринарху з братьею, чтобы нам пожаловали, дали устав скитцкой, как поют на внешней стране, в Синайской горе, и окрест Иерусалима, и на Афонской горе, и у нас на Руси, старом ските Ниловском...»<sup>46</sup>, и получил устав от игумена и соловецкой

<sup>41</sup> Кожурин К. Я. Повседневная жизнь старообрядцев. С. 59–60.

<sup>42</sup> Белякова Е. В. Славянская редакция Скитского устава. С. 35.

<sup>43</sup> «Егда бо воинство осадити и разорити киновию готовляшеся, тогда от отец киновииских общесоборным советом мнози на брег моря отъехавшее, иноцы и белцы, по пустыням поселившееся...» (Денисов А. Повесть об осаде Соловецкого монастыря // ПЛДР. XVII век. М., 1988. Кн. 1. С. 184; Денисов А. История об отцах и страдальцах соловецких // БЛДР. Т. 19: XVIII век. С. 205).

<sup>44</sup> Денисов А. История об отцах и страдальцах соловецких // БЛДР. Т. 19: XVIII век. С. 209.

<sup>45</sup> Текст подобного скитского устава, имевшего заглавие «Прѣданіе уставомъ иже на вынѣшнѣи странѣ живущимъ инокомъ, рекше скитскаго житіа правило», по словам Е. В. Беляковой, известен в значительном количестве славянских, в том числе и многочисленных восточнославянских списках (Белякова Е. В., Лебер Т. Скитской устав в составе Горичского сборника... С. 460–461). В начальных словах скитского устава говорится о сфере его применения так: «Подобает ведати о сем, яко обретаем о святых отцах иже на внешней стране беху пребывающее, Божия ради любви, ...[яко та] не имеху себе устава и рекше в пустынех в скитох или на коем любо месте устраниении от мира...» (РНБ. Погод. № 876. Л. 296). В рукописи скитского устава, которая попала в библиотеку Кирилло-Белозерского монастыря (РНБ. КБ XII) читаем: «прѣданіе уставомъ прѣбывающимъ инокомъ скитскаго житіа правилъ о келенномъ трезвеніи. катадневномъ пѣтїи». Списки РНБ. Погод. № 273, РГБ. Собр. Ундольского № 115, 116 и ряд других имеют заглавие, отличающееся от первоначального: «прѣданіе по уставѣ пребывающимъ инокомъ скитскаго житіа правило о келенномъ трезвеніи и о дневномъ пѣвнѣи еже мы приахомъ ѿ оцъ нацихъ» (Белякова Е. В. Русская рукописная редакция Скитского устава. С. 152).

<sup>46</sup> Белякова Е. В. Славянская редакция Скитского устава. С. 35.

братии<sup>47</sup>. Подобного рода уставы содержались и в других рукописях, собранных как самим прп. Елеазаром, так и братией скита<sup>48</sup>.

В результате наших рассуждений мы можем прийти к следующим вопросам: 1) Могла ли возникнуть преемственность традиций малых (пустынных) монастырей старообрядцами? 2) Не является ли наличие многочисленных малолюдных обителей на Севере Руси причиной возникновения по всему Поморью старообрядческой Фиваиды? Возможно, это так. Как утверждает К. Я. Кожурин, «скитское житие — любимая форма монашеского жития у преподобного Нила Сорского — в дальнейшем получит широкое развитие именно у старообрядцев»<sup>49</sup>. Е. А. Полетаева замечает по этому поводу: «История Выговской старообрядческой пустыни» Ивана Филиппова показывает, что еще до появления Выголексинского общежительства территория Поморского Севера от Новгорода и Тихвина до Выга и Лексы и всего Обонежья и Каргопольских земель была местом расположения большого числа старообрядческих пустынь»<sup>50</sup>.

На начальном этапе раскола, до создания так называемого «общежительства» на Выге, появляются старообрядческие «поселения двух типов: мирские, где проживали и мужчины, и женщины; и скитские, основанные иноками по монашеским правилам»<sup>51</sup>, где молитвенный опыт насельников малых пустынных монастырей действительно мог стать той почвой, которая во многом взрастила старообрядчество<sup>52</sup>. Но далее мы видим, что с течением времени старообрядцы во многом трансформировали монашеские традиции. То, что приверженцы старого обряда впоследствии стали называть у себя «скитами», уже ничего общего с этим понятием, как формой организации именно монашеской общины, не имело<sup>53</sup>. Согласно наставлениям учителей раскола, «перед вторым пришествием Христа все оставшиеся в живых правоверные христиане должны были укрыться в пустынях и там молиться, соблюдая пост и без-

<sup>47</sup> В комментариях к публикации «Своеручной хартии преподобного Елеазара Анзерского о бывших ему видениях и откровениях» указывается, что данный богослужебный устав, основанный на принципах монашеской жизни Ниловой пустыни, «был доставлен из Соловецкого монастыря в Анзерский скит в первой половине 1620-х гг.» (БЛДР. Т. 17: XVII век. СПб., 2013. С. 507).

<sup>48</sup> По словам А. Е. Тарасова, среди рукописей обиходников им был зафиксирован богослужебный сборник Анзерского скита (РНБ. Сол. Анз. № 89/1454), в котором присутствует и скитский устав (Тарасов А. Е. Богослужебный обиходник Соловецкого монастыря второй четверти XVII в. // Доклад на семинар Отдела древнерусской литературы ИРЛИ (Пушкинского Дома) РАН 5 июня 2024 г. URL: <https://www.youtube.com/watch?v=s4vnizEMgzk> (дата обращения 05.06.2024 г.)).

<sup>49</sup> Кожурин К. Я. Повседневная жизнь старообрядцев. С. 56.

<sup>50</sup> Полетаева Е. А. «Уход в пустыню» в древнерусской и старообрядческой традиции (на материале северно-русской агиографии и старообрядческих сочинений) // Уральский сборник. История. Культура. Религия. Екатеринбург, 1998. Вып. 2. С. 207. См., например жизнеописание пустынножителей: Филиппов И. Ф. История Выговской старообрядческой пустыни. СПб., 1862. С. 28, 37, 65, 68, 71, 115, 118, 128, 129,

<sup>51</sup> Старицын А. Н. Староверческое движение в Поморье во второй половине XVII — первой трети XVIII в. (Опыт изучения и локализации поселений староверов). СПб., 2023. С. 23.

<sup>52</sup> Во многом скиты староверов организовывали жизнь своей общины так же, как насельники пустынных монастырей. Так, например, община старообрядцев филипповцев, основав свой скит на реке Умбе «за мхами», не имела у себя пашни и питались тем, «кто со сторон что запасет». Здесь имеется ввиду лесной сбор, так как «кому бы и купить что или попросити, но не у кого и негде, что около и близ жителей не имелось». Каждое богослужение суточного круга служилось у них в положенное время (Кожурин К. Я. Повседневная жизнь старообрядцев. С. 202, 204). Упомянутый выше Кирилл Сунский, согласно его жизнеописанию, также, живя в пустыне, питался только от рукоделия (Там же. С. 205).

<sup>53</sup> См., например: Докучаев-Басков К. А. Чаженьский раскольнический скит (1710–1854 гг.). М., 1912.

брачие, отстраняясь от окружающего мир, находящегося во власти антихриста»<sup>54</sup>. Старообрядчество лишь копировало монастырские формы организации скита и общежития, но монастырями их общины по своей сути не являлись. Скитяне, например, вполне могли обладать частной собственностью, движимым и недвижимым имуществом<sup>55</sup>, что никак не согласуется с одним из основных монашеских обетов нестяжания.

После начала активных государственных притеснений старообрядцы порой стремились укрываться в малых пустынных обителях. Так было и с Рогозерской Богоявленской пустынью близ Рагнозерского озера<sup>56</sup>, которая располагалась в южной части обширного Рождественского Водлозерского погоста, в местности, граничившей с землями Пудожского погоста и захваченной староверами<sup>57</sup>. Согласно одному из показаний конца XVII в., «в Рогозерской пустыни воры и церковные расколники построили избу о пяти житьях и живут они с ружьем, а в собрание де их близ 1000 человек...» — фактически пустынный скит. Стрельцы тогда действительно обнаружили в ней два новых «избных» сруба, но в обители они никого не нашли, «все было впусе», ни старцев, ни «воров и церковных расколников никого» не было<sup>58</sup>. Позднее поступили более точные сведения, что в Рогозерском монастыре проживали «пришлой чернец Тимофей... да с ним живут два чернца, один родом Пудожского погоста из Сумы, прозванием Розунов... а другой пришлой имянем Иосиф, да дьячки Водлозерского погоста Ивашко Балуев пасынок да Васка Емельянов... а родом де тот Васка от моря Сумлянин, да Москвитин Илюшка Федоров... А в Рогозерской де пустыни воры и церковные расколники... строят воровское расколническое пристанище»<sup>59</sup>. Поход стрельцов закончился 12 августа 1693 г. знаменитой Пудожской гарью соловецкого инока Иосифа Сухого<sup>60</sup>, в которой погибли, по различным сведениям, от 800 до 1200 человек<sup>61</sup>. Порой именно в стенах пустынных обителей творилась история старообрядчества.

Попытки старообрядцев закрепиться в малых (пустынных) обителях вызвали усиление контроля за монашествующими. Только с 1685 по 1698 г. митр. новгородским Корнилием к Новгородскому архиерейскому дому было приписано 35 малобратственных монастырей<sup>62</sup>. С течением времени монахи, сочувствовавшие старому обряду, были изгнаны из пустынных обителей, а их место заняли признававшие нововведения. Такая судьба ждала и Троицкий Курженский монастырь.

<sup>54</sup> Старицын А. Н. Староверческое движение в Поморье... С. 265.

<sup>55</sup> Там же. С. 303.

<sup>56</sup> Рагнозерское озеро расположено между Онежским и Водлозером.

<sup>57</sup> Первое описание обители мы находим в писцовой книге 1628 г. князя Ивана Долгорукова и подьячего Постника Ракова. Здесь о монастыре имеется следующая запись: «Монастырь словет Рогозерская пустыня стоит на Рогоозери на острове на межевой земле меж Пудожского и Водлозерского погостов.. А в нем церковь Богоявление Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа древняя клецки... Да на монастыре келья строительская пуста; да на берегу у озера двор коровой, а в нем живет черной поп да старец, да слуги три человека; пашни полевые нет; питаются христовым именем» (Рогозерская пустынь // Олонецкие губернские ведомости. 1851. № 1 (4 января). Неофиц. часть. С. 3).

<sup>58</sup> Карелия в XVII веке: сборник документов. Петрозаводск, 1948. С. 342.

<sup>59</sup> Дело о пудожских расколниках. 21 июля 1693 // АИ: в 5 т. СПб., 1842. Т. V. № 223. С. 386–387.

<sup>60</sup> Филиппов И. Ф. История Выговской старообрядческой пустыни. С. 62–63; Денисов А. История об отцах и страдальцах соловецких // БЛДР. Т. 19: XVIII век. С. 207.

<sup>61</sup> Старицын А. Н. Староверческое движение в Поморье... С. 81.

<sup>62</sup> Пономарев Д. А., свящ. Основание, становление и развитие Тихвинского Антониев-Дымского мужского монастыря. Опыт изучения малого монастыря Русского Севера. СПб., 2022. С. 364–365.

Одновременно только в Поморье с 1670 г. и до конца XVII в., по данным А. Н. Старицына, старообрядцами было основано 33 собственных пустыни<sup>63</sup>. Причем приверженцы старого обряда не признавали монашеского пострига, полученного в православных монастырях после церковного раскола, и принимали таких людей как мирян. Это еще больше развело старообрядцев и насельников пустынных обителей «господствующей» Церкви. Да и сами скиты старообрядцев, как говорилось выше, в которых помимо монахов и монахинь проживали миряне (мужики, женщины, девицы...), постепенно стали представлять собой уже совсем не то, что мы подразумеваем под понятием «пустыня», «скит»<sup>64</sup>.

## Источники и литература

### Источники

1. БАН. Дружин. № 999.
2. Библиотека литературы Древней Руси. Т. 17: XVII век. СПб.: Наука, 2013. 660 с.
3. Библиотека литературы Древней Руси. Т. 19: XVIII век. СПб.: Наука, 2015. 856 с.
4. Дело о пудожских раскольниках. 21 июля 1693 // Акты исторические, собранные и изданные Археографической комиссией: в 5 т. СПб., 1842. Т. V. № 223. С. 378–394.
5. Карелия в XVII веке: сборник документов. Петрозаводск, 1948. 442 с.
6. Материалы для истории раскола за первое время его существования, издаваемые редакцией «Братского слова»: в 9 т. Т. 8. М., 1887. 392 с.
7. Отразительное писание о новоизобретенном пути самоубийственных смертей: Вновь найденный старообрядческий трактат против самосожжения 1691 года: Сообщ. Хрисанфа Лопарева. СПб., 1895. 236 с.
8. Памятники литературы Древней Руси: в 2 кн. Кн. 1: XVII век. М.: Художественная литература, 1988. 735 с.
9. Писцовая книга Обонежской пятины Заонежской половины 1582–1583 гг. // История Карелии XVI–XVII вв. в документах. Т. 3. Петрозаводск; Йоэнсуу, 1993.
10. РГАДА. Ф. 1209. Оп. 1. Ч. 1. Д. 1137.
11. РГБ. Ф. 304. I. № 215.
12. РНБ Погод. № 876.
13. Робинсон А. Н. Жизнеописания Аввакума и Епифания: Исследование и тексты. М., 1963.
14. Слово надгробное блаженныя памяти боголюбивому Выгопустынного общежительства ектлисиарху Петру Прокопиевичу; сочинено того же общества господином киновиархом Андреем Дионисиевичем // Русская старина. 1879. Т. 26, ноябрь. С. 523–537.
15. СПб ИИ РАН. Ф. 12 (Коллекция археографической комиссии). Оп. 2. Переплет 7. № 644, 647.
16. СПб ИИ РАН. Ф. 132 (Успенский Тихвинский монастырь). Оп. 1. Карт. 13. № 41; Карт. 14. № 102, 105.

---

<sup>63</sup> Старицын А. Н. Староверческое движение в Поморье... С. 130, 435–439.

<sup>64</sup> Описание документов и дел, хранящихся в архиве Святейшего правительствующего синода: в 40 т. СПб., 1883. Т. 6: 1726. Стб. 390.

## Литература

17. Агеева Е. А., Шаиков А. Т., Юхименко Е. М. Досифей // Православная энциклопедия. М., 2007. Т. XVI: Дор – Евангелическая церковь союза. С. 58–61.
18. Барсков Я. Л. Памятники первых лет русского старообрядчества. СПб., 1912. 453 с.
19. Барсов Е. В. Алфавитный указатель монастырей и пустынь, упраздненных и существующих в Олонецкой епархии, с их настоятелями // Памятная книжка Олонецкой губернии на 1867 год. Петрозаводск, 1867. С. 3–29.
20. Белякова Е. В. Афон и Манявский скит: традиция скитов и значение Святой горы в начале нового времени // Афон и славянский мир. Сб. 3. Материалы международной научной конференции, посвященной 1000-летию присутствия русских на Святой горе. Киев. 21–23 мая 2015 г. Святая гора Афон, 2016. С. 56–67.
21. Белякова Е. В. Русская рукописная редакция Скитского устава // Монашество и монастыри в России. XI–XX века. Исторические очерки. М., 2002. С. 150–162.
22. Белякова Е. В. Славянская редакция Скитского устава // Древняя Русь. Вопросы медиевистики. 2002. № 4 (11). С. 28–36.
23. Белякова Е. В., Лебер Т. Скитский устав в составе Горичского сборника (Архив САНИ 446) // О Горичком зборнику. Зборник одабраних радова. Подгорица; Београд, 2020. С. 455–478.
24. Воробьев Г. А. О Московском соборе 1681–1682 года. СПб., 1885.
25. Докучаев-Басков К. А. Чаженский раскольниковый скит (1710–1854 гг.). М., 1912. 30 с.
26. Дружинин В. Г. Раскол на Дону в конце XVII века. СПб. 1889.
27. Зверинский В. В. Материал для историко-топографического исследования о православных монастырях в Российской империи, с библиографическим указателем: в 3 т. СПб., 1890–1897.
28. Иванов В. И. Монастыри и монастырские крестьяне Поморья. СПб., 2007.
29. Каргопольские «гари» 1683–1684 гг. (к проблеме самосожжений в русском старообрядчестве) // Старообрядчество в России (XVII–XVIII вв.): Сб. науч. тр. [Вып. 1] М.: Археологический центр, 1994. С. 64–119.
30. Книга, глаголемая: Описание о российских святых, где и в котором граде или области или монастыре и пустыне поживе и чудеса сотвори, всякого чина святых. М., 1887.
31. Кожурин К. Я. Повседневная жизнь старообрядцев. М.: Молодая гвардия, 2014. 560 с.
32. Курдюмов М. Г. Описание актов, хранящихся в архиве императорской Археологической комиссии // Летопись занятий Археологической комиссии за 1906 год. Вып. 19. СПб., 1908. № 644.
33. Мурников А. Л. Священный Куржецкий Собор в Поморье 1656 года: Первый Собор в защиту старой веры. М.: Третий Рим, 2001. 78 с. (Библиотека Поморских писателей. Вып. 7).
34. Описание документов и дел, хранящихся в архиве Святейшего правительствующего синода. Т. 6: 1726. СПб., 1883. 531 стб.
35. Островский Г. Виданский остров на реке Суне, и его значение в истории Раскола // Олонецкие епархиальные ведомости. 1898. № 12. С. 25–27.
36. Полетаева Е. А. «Уход в пустыню» в древнерусской и старообрядческой традиции (на материале северно-русской агиографии и старообрядческих сочинений) // Уральский сборник. История. Культура. Религия. Вып. 2. Екатеринбург, 1998. С. 198–215.
37. Пономарев Д. А., свящ. Основание, становление и развитие Тихвинского Антониево-Дымского мужского монастыря. Опыт изучения малого монастыря Русского Севера. СПб.: Изд-во Тимофея Маркова, 2022. 632 с.
38. Ратшин А. Полное собрание исторических сведений о всех бывших в древности и ныне существующих монастырях и примечательных церквях в России. М., 1852.

39. Рогозерская пустынь // Олонецкие губернские ведомости. 1851. № 1 (4 января), неофиц. часть.
40. Седов П. В. Закат Московского царства: Царский двор конца XVII века. СПб., 2006.
41. Смирнов П. С. Внутренние вопросы в расколе в XVII веке: Исследование из начальной истории раскола по вновь открытым памятникам, изданным и рукописным. СПб., 1898. 504 с.
42. Старицын А. Н. Курженская пустынь // Вестник церковной истории. 2009. № 3–4 (15–16). С. 191–205.
43. Старицын А. Н. Отношение к церковной реформе XVII в. в северных монастырях Новгородской митрополии // Труды института российской истории РАН. 2014. № 12. С. 61–82.
44. Старицын А. Н. Староверческое движение в Поморье во второй половине XVII – первой трети XVIII в. (Опыт изучения и локализации поселений староверов). М., СПб.: Петроглиф, 2023. 500 с.
45. Строев П. М. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской церкви. СПб., 1877. 1056 стб.
46. Тарасов А. Е. Богослужебный обиходник Соловецкого монастыря второй четверти XVII в. // Доклад на семинаре Отдела древнерусской литературы ИРЛИ (Пушкинского Дома) РАН 5 июня 2024 г. URL: <https://www.youtube.com/watch?v=s4vnizEMgzk> (дата обращения: 05.06.2024 г.).
47. Филиппов И. Ф. История Выговской старообрядческой пустыни: издана по рукописи Ивана Филиппова: с соблюдением его правописания, 11 портретами знаменитых старообрядцев и 2 видами Выговских мужского и женского общежительных монастырей. СПб., 1862. 512 с.
48. Юхименко Е. М. «История Выговской пустыни» Ивана Филиппова: нерешенные проблемы // ТОДРЛ. Т. 58. СПб., 2007. С. 940–954.

## Sources and References

### Sources

1. *Biblioteka literatury Drevnej Rusi [Library of literature of Ancient Russia]*, vol. 17: 17th cent. St. Petersburg, Nauka Publ., 2013. (In Russian)
2. *Biblioteka literatury Drevnej Rusi [Library of literature of Ancient Russia]*, vol. 19: 18th cent. St. Petersburg, Nauka Publ., 2015. (In Russian)
3. Delo o pudozhskikh raskol'nikakh. 21 iyulya 1693 [The case of the Pudoga schismatics. July 21, 1693]. *Akty istoricheskie, sobrannyye i izdannyye Arkheograficheskoyu komissiey [Historical acts collected and published by the Archeographic Commission]*, in 5 vol., vol. 5. St. Petersburg, 1842, p. 378–394 (no. 223). (In Russian)
4. *Kareliya v 17 veke: sbornik dokumentov [Karelia in the 17th century: a collection of documents]*. Petrozavodsk, State Publishing House of the Karelo-Finnish SSR, 1948. (In Russian)
5. Library of the Academy of Sciences, Druzhinin collection, no. 999. (In Russian)
6. *Materialy dlya istorii raskola za pervoe vremya ego suschestvovaniya, izdavaemye redakciey "Bratskogo slova" [Materials for the history of the split during the first period of its existence, published by the editorial board of the "Bratskoye slovo"]*: in 9 vol., vol. 8. Moscow, 1887. (In Russian)
7. National Library of Russia, Pogodin collection, no. 876. (In Russian)
8. *Otrazitel'noe pisanie o novoizobretennom puti samoubijstvennyh smertej: Vnov' najdennyj staroobryadcheskij traktat protiv samosozhzheniya 1691 goda: Soobsch. Hrisanfa Lopareva [The*

*Reflective Scripture on the newly invented path of suicidal deaths: The newly found Old Believers treatise against self-immolation in 1691: A message by Chrysanthus Loparev*. St. Petersburg, 1895. (In Russian)

9. *Pamyatniki literatury Drevnej Rusi [Monuments of literature of Ancient Russia]*: in 2 vol, vol. 1: The 17th century. Moscow, Khudozhestvennaya literatura Publ., 1988. (In Russian)

10. Pistsovaya kniga Obonezhskoy pyatiny Zaonezhskoy poloviny 1582–1583 gg. [Scribe's book of the Obonezhskaya pyatina of the Zaonezhskaya half of 1582–1583]. *Istoriya Karelii 16–17 vv. v dokumentakh [Karelia's History in the 16–17 centuries in documents]*, vol. 3. Petrozavodsk; Joensuu, 1993. (In Russian)

11. Robinson A. N. *Zhizneopisaniya Avvakuma i Epifaniya: Issledovanie i teksty [The biographies of Habakkuk and Epiphany: Research and texts]*. Moscow, 1963. (In Russian)

12. Russian State Archive of Ancient Acts, F. 1209. Inv. 1, part. 1, no. 1137. (In Russian)

13. Russian State Library, F. 304. I, no. 215. (In Russian)

14. Slovo nadgrobnoe blazhennyya pamyati bogolyubivomu Vygopustynnago obschezhitel'stva ekkliisiarhu Petru Prokopievichu; sochineno togo zhe obschestva gospodinom kinoviarhom Andream Dionisievim [The epitaph of blessed memory to the God-loving Vygopustyn community ecclesiarch Peter Prokopievich; composed by the same society, Mr. Kinoviarch Andrei Dionisievim]. *Russkaya starina*, 1879, vol. 26, November, p. 523–537. (In Russian)

15. St. Petersburg History Institute of Russian Academy of sciences, F. 12 (Archeographical Commission Collection), Inv. 2, folder 7, no. 644, 647. (In Russian)

16. St. Petersburg History Institute of Russian Academy of sciences, F. 132 (Uspensky Tikhvin Monastery), Inv. 1, folder 13, no. 41; folder 14, no. 102, 105. (In Russian)

## References

17. Ageeva E. A., Shashkov A. T., Yuhimenko E. M. Dosifey. *Orthodox Encyclopedia*, vol. 16. Moscow, 2007, p. 58–61. (In Russian)

18. Barskov Ya. L. *Pamyatniki pervykh let russkogo staroobryadchestva [Monuments of the first years of the Russian Old Believers]*. St. Petersburg, 1912. (In Russian)

19. Barsov E. V. Alfavitnyy ukazatel' monastrey i pustyn', uprazdnennykh i sushchestvuyushchikh v Olonetskoj eparkhii, s ikh nastoyatelyami [Alphabetical index of monasteries and deserts abolished and existing in the Olonets diocese, with their abbots]. *Pamyatnaya knizhka Olonetskoj gubernii na 1867 god [Memorial book of the Olonets province for 1867]*. Petrozavodsk, 1867, p. 3–29. (In Russian)

20. Belyakova E. V. Afon i Manyavskiy skit: traditsiya skitov i znachenie Svyatoy gory v nachale novogo vremeni [Athos and the Manyavsky hermitage: the tradition of the monasteries and the significance of the Holy Mountain at the beginning of the New age]. *Afon i slavyanskiy mir [Athos and the Slavic World]*, book 3. Materials the conference (Kyiv, May 21–23, 2015). Holy Mount Athos, 2016, p. 56–67. (In Russian)

21. Belyakova E. V. Russkaya rukopisnaya redaktsiya Skitskogo ustava [Russian handwritten edition of the Skete charter]. *Monashество i monastiri v Rossii. 11–20 veka. Istoricheskie ocherki [Monasticism and monasteries in Russia. 11–20 centuries. Historical essays]*. Moscow, 2002, p. 150–162. (In Russian)

22. Belyakova E. V. Slavyanskaya redaktsiya Skitskogo ustava [Slavic edition of the Skete Charter]. *Drevnyaya Rus'. Voprosy medievistiki [Old Russia. The questions of Middle Ages]*, 2002, no. 4 (11), p. 28–36. (In Russian)

23. Belyakova E. V., Leber T. Skitskiy ustav v sostave Gorichskogo sbornika (Arkhiv SANI 446) [The Skete charter as part of the Gorich collection (Archive of Serbian Academy of Science and Arts, no. 446)]. *O Gorichkom zborniku [About Gorich anthology]*. Podgorica, Beograd, 2020, p. 455–478. (In Russian)

24. Dokuchaev-Baskov K. A. *Chazhenskij raskol'nicheskij skit (1710–1854 gg.) [Chazhenskij schismatic monastery]*. Moscow, 1912. (In Russian)
25. Druzhinin V. G. *Raskol na Donu v kontse 17 veka [The Split on the Don at the end of the 17 century]*. St. Petersburg, 1889. (In Russian)
26. Filippov I. F. *Istoriya Vygovskoj staroobryadcheskoj pustyni [The history of the Vygovo Old Believer desert]*. St. Petersburg, 1862. (In Russian)
27. Ivanov V. I. *Monastyri i monastyrskie krest'yane Pomor'ya [Monasteries and monastic peasants of Pomorye]*. St. Petersburg, 2007. (In Russian)
28. Kargopol'skie "gari" 1683–1684 gg. (k probleme samosozhzhenij v ruskom staroobryadchestve) [Kargopol "burning" 1683–1684 (on the problem of self-immolation in the Russian Old Believers)]. *Staroobryadchestvo v Rossii (17–18 vv.) [Old believers in Russia (17–18 cent.)]*, [issue 1]. Moscow, Archaeological Center Publ., 1994, p. 64–119. URL: [https://txt.drevle.ru/text/kargopolskie\\_gari-1683-1684](https://txt.drevle.ru/text/kargopolskie_gari-1683-1684) (In Russian)
29. *Kniga, glagolemayá: Opisanie o rossijskikh svyatykh, gde i v kotorom grade ili oblasti ili monastyre i pustyne pozhive i chudesa sotvori, vsyakogo china svyatykh [The book spoken: A description of the Russian saints, where and in which city or region or monastery and desert to live and work miracles, every order of saints]*. Moscow, 1887. (In Russian)
30. Kozhurin K. Ya. *Povsednevnyaya zhizn' staroobryadcev [The daily life of the Old Believers]*. Moscow, Molodaya Gvardiya Publ., 2014. (In Russian)
31. Kurdyumov M. G. *Opisanie aktov, khraryashchikhsya v arkhive imperatorskoj Arkheograficheskoy komissii [Description of acts stored in the archives of the Imperial Archaeological Commission]. Letopis' zanyatij Arkheograficheskoy komissii za 1906 god [Chronicle of the activities of the Archaeological Commission for 1906]*, issue 19. St. Petersburg, 1908, no. 644. (In Russian)
32. Murnikov A. L. *Svyaschennyj Kurzheckij Sobor v Pomor'e 1656 goda: Pervyj Sobor v zaschitu staroj very [The Holy Kurzhetzky Cathedral in Pomerania in 1656: The first Cathedral in defense of the old Faith]*. Moscow, Tretiy Rim Publ., 2001. (In Russian)
33. *Opisanie dokumentov i del, hranyaschihsya v arhive Svyatejshego pravitel'stvuyushego sinoda [Description of documents and files stored in the archive of the Holy Governing Synod]*, vol. 6: 1726. St. Petersburg, 1883. (In Russian)
34. Ostrovskij G. *Vidanskij ostrov na reke Sune, i ego znachenie v istorii Raskola [Vidan Island on the Sune River, and its significance in the history of the Split]*. *Olonetzkie eparhial'nye vedomosti*, 1898, no. 12, p. 25–27. (In Russian)
35. Poletaeva E. A. "Uhod v pustynyu" v drevnerusskoj i staroobryadcheskoj tradicii (na materiale severno-russkoj agiografii i staroobryadcheskih sochinenij) ["Going into the Desert" in the Old Russian and Old Believer tradition (based on the material of the Northern Russian Hagiography and Old Believer writings)]. *Ural'skij sbornik. Istoriya. Kul'tura. Religiya [Ural anthology. History, Culture, Religion]*, issue 2. Ekaterinburg, 1998, p. 198–215. (In Russian)
36. Ponomarev D. A. *Osnovanie, stanovlenie i razvitie Tihvinskogo Antonievo-Dymskogo muzhskogo monastyrya. Opyt izucheniya malogo monastyrya Russkogo Severa [The foundation, formation and development of the Tikhvin Antonievo-Dymzky monastery. The experience of studying the small monastery of the Russian North]*. St. Petersburg, Timofey Markov's Publ., 2022. (In Russian)
37. Ratshin A. *Polnoe sobranie istoricheskikh svedeniy o vsekh byvshikh v drevnosti i nyne sushchestvuyushchikh monastyryakh i primechatel'nykh tserkvyakh v Rossii [A complete collection of historical information about all ancient and existing monasteries and notable churches in Russia]*. Moscow, 1852. (In Russian)
38. Rogozerskaya pustyn'. *Olonetzkie gubernskie vedomosti*, 1851, no. 1 (January 4), non-off. part. (In Russian)
39. Sedov P. V. *Zakat Moskovskogo tsarstva: Tsarskij dvor kontsa 17 veka [Decline of the Moscow Kingdom: The royal court of the late 17th century]*. St. Petersburg, 2006. (In Russian)

40. Smirnov P. S. *Vnutrennie voprosy v raskole v 17 veke: Issledovanie iz nachal'noj istorii raskola po vnov' otkrytym pamyatnikam, izdannym i rukopisnym* [Internal Issues in the Schism in the 17th century: A study from the initial History of the Schism on newly discovered monuments, published and handwritten]. St. Petersburg, 1898. (In Russian)

41. Staritsyn A. N. Otnoshenie k tserkovnoy reforme 17 v. v severnykh monastyryakh Novgorodskoy mitropolii [The attitude to the church reform of the 17th century in the northern monasteries of the Novgorod Metropolis]. *Trudy instituta rossiyskoy istorii RAN* [Proceedings of the Institute of Russian History of the Russian Academy of Sciences], 2014, no. 12, p. 61–82. (In Russian)

42. Staritzyn A. N. Kurzhenskaya pustyn'. *Vestnik Tserkovnoy istorii*, 2009, no. 3–4 (15–16), p. 191–205. (In Russian)

43. Staritzyn A. N. *Starovercheskoe dvizhenie v Pomor'e vo vtoroj polovine 17 — pervoj tretej 18 v. (Opyt izucheniya i lokalizacii poselenij staroverov)* [The Old Believer movement in Pomerania in the second half of the 17th — first third of the 18th centuries (Experience of studying and localizing settlements of Old Believers)]. Moscow, St. Petersburg, Petroglif Publ., 2023. (In Russian)

44. Stroyev P. M. *Spiski ierarhov i nastoyatelej monastyrej Rossijskoj cerkvi* [Lists of hierarchs and abbots of monasteries of the Russian Church]. St. Petersburg, 1877. (In Russian)

45. Tarasov A. E. *Bogosluzhebnyj obihodnik Soloveckogo monastyrya vtoroj chetverti 17 v.* [The liturgical daily routine of the Solovetsky monastery of the second quarter of the 17th century.]. Report at the seminar of the Department of Ancient Russian Literature of the Institute of Russian Literature (the Pushkin House) of the Russian Academy of Sciences on June 5, 2024. URL: <https://www.youtube.com/watch?v=s4vnizEMgzk> (date of access 05.06.2024). (In Russian)

46. Vorobyov G. A. *O Moskovskom sobore 1681–1682 goda* (On the Moscow Cathedral of 1681–1682). St. Petersburg, 1885. (In Russian)

47. Yuhimenko E. M. “Istoriya Vygovskoj pustyni” Ivana Filippova: nereshennyye problemy [“The History of the Vygov Desert” by Ivan Filippov: unresolved problems]. *Trudy Otdela Drevnerusskoj Literatury*, vol. 58. St. Petersburg, 2007, p. 940–954. (In Russian)

48. Zverinskij V. V. *Material dlya istoriko-topograficheskogo issledovaniya o pravoslavnykh monastyryah v Rossijskoj imperii, s bibliograficheskim ukazatelem* [Material for historical and topographical research on Orthodox monasteries in the Russian Empire, with a bibliographic index]: in 3 vol. St. Petersburg, 1890–1897. (In Russian)